

邁向 21 世紀
海外華人市民社會
之
變遷與發展

陳鴻瑜 主編

中華民國海外華人研究學會出版
民國 88 年 8 月

ii 邁向 21 世紀海外華人市民社會之變遷與發展

與融合、社會流動（移民與再移民）、社會階層變動、參與政治及社會運動（如反犯罪、環保）、經濟地位的變動等。而對於這些新興的市民社會(civil society)之變化及問題，尚無深入的學術探討，這是本會邀集各地學有專精的學者專家在台北召開此次學術研討會的主要原因。

此次會議邀請了國內外學者專家十人，分別撰寫各相關子題，於民國八十八年五月二十九日召開研討會，有一百五十餘位人士參加。由於「市民社會」概念是一個嶄新的研究方向，許多學者還在摸索階段，也許假以時日，該類研究會有更精緻的研究成果。本次研討會可說是一個起頭，有待未來繼續發揚闡釋。

茲將該次研討會論文編輯成書，以誌其盛，並廣為流傳。對於合辦單位中央研究院東北亞區域研究，贊助單位僑委會、海華文教基金會、崇友文教基金會、世華銀行慈善文化基金會、總統府林碧炤副秘書長、以及類延峰和葉彥邦等 研究生之協助，敬表謝忱。最後，本書之出版獲海華文教基金會之補助，亦一併致謝。

中華民國海外華人研究學會理事長

陳鴻瑜謹誌

民國八十八年八月一日

目次

序.....	i
現階段的印尼華社.....	廖建裕 1
新加坡華人社會的政治文化變遷(1937-1959)	
一論國家認同的轉向.....	朱宏源、詹道玉 17
世紀之交日本華社的演變與其展望.....	陳來幸 48
日本唐人街之觀光地區化的進展.....	山下清海 73
1990 年代後期動盪中的馬來西亞華人社會.....	何啟良 86
菲律賓華人社會團體的形成與發展.....	龔宜君 106
在「一個國家」和「多元文化主義」的激盪	
中成長——從市民社會模式看澳大利亞華人的參政空間.....	楊聰榮 142
近半世紀來美國華人地位變化	
的因素、問題及其展望.....	陳靜瑜 180
泰國華社的變遷與發展.....	李道緝 229
海外華人資訊網路建置成功因素探討.....	傅豐玲 253

的就是移民，而所謂法定地位也會失去保障。因此，促進中美兩國關係的改善和發展，是美國華人的願望和責任，也是影響美國華人地位前景的關鍵性條件。在這方面，美國華人特別是一些有傑出貢獻的知名人士，已經發揮他們的獨特作用了。因為他們既瞭解中國，又熟知美國，是溝通雙方最好的橋樑。特別在 1980 年代以後，許多知名華人為中美之間在科學技術、人才培養、文化體育、經濟貿易等方面的交流和合作，增進雙方相互瞭解等方面作了許多貢獻，這對中美兩國都是有益的。

綜觀以上是就華人本身、促進臺海兩岸交流及改善中美關係三方面進行努力。自第二次世界大戰後，美國華人社會、經濟和政治地位大大提高，縱然華人社會內部至今仍存在一些有待進一步努力解決的問題，然整體觀之，前景樂觀，美國華人地位狀況的提高和發展將為即將到來的千禧年譜下一頁新的樂章。

泰國華社的變遷與發展

李道緝*

20 世紀是華人海外發展開枝散葉的世紀。但世界各地華人所遭遇的當地變數各不相同，使各地華人發展的歷史軌跡亦大相逕庭。在邁向 21 世紀的前夕，欲展望未來海外華社的願景，必須先了解 20 世紀華社在當地發展的歷史特徵及其演變的趨勢。本文擬就 20 世紀泰國華社的發展，提出一些個人的淺見，並希望從歷史的省思中展望 21 世紀泰國華社的發展趨勢。

一、「華人社會」是否存在論爭的出現

1988 年 12 月，泰國知名華人學者江白潮先生在曼谷華文報發表「泰國華僑、華人現狀的探討」一文，他在文中強調：「所謂泰國華僑社會，只是一種假像，並沒有實質存在。因為泰國實際上並不真有這麼一個不依附於泰國社會整體的族群，或與泰人相隔絕的中國人社會存在。」¹江氏的觀點，頗受海內外關心泰國華僑華人問題人士的注意，這篇文章先後在中國大陸若干僑史刊物刊登，引發學者對泰國「華僑社會」性質的熱烈討論。對此，江氏特地撰寫「論泰國華僑社會非實際存在」一文詳細申述他的觀點，他開宗明義的說：「我不贊同用『華僑社會』、『華人社會』

* 本文作者現為政治大學歷史研究所博士候選人。

¹ [泰]江白潮著，「論泰國華僑社會非實際存在」，東南亞，1990 年 1 期，雲南社會科學院東南亞研究所，昆明 1990 年 3 月，[以下簡稱江文]，頁 25。

230 邁向 21 世紀海外華人社會之變遷與發展

以至「泰華社會」這些名詞來涵蓋華族在泰國社會中的活動或人群關係。」²江氏對於泰國華僑社會存在的質疑，引起相關學者正反不同的意見，其中王偉民即以「文化特徵」的觀點，認為華人社會的存在與否應以泰籍華人為主體的文化群體是否仍然具有中華民族傳統文化的特徵為主要原則，他認為現今泰國華僑社會仍實質存在，而不認同於江氏的說法。³而黃綺文則贊同江氏的觀點，進而主張以「華人社區」來取代「華人社會」，並認為歷史上形成的華人社區正發生深刻的變化，最終將逐步融合於泰國社會。⁴

在這裏提出江氏對泰國華僑社會非實際存在的觀點，並非要加入此種論戰之中，而是要討論在世紀末泰國華社出現如此論調的時代意義。首先，我們先從江白潮先生個人的背景說起，江白潮先生原籍廣東澄海人，早年曾就讀於廣州中山大學，後就讀於香港達德學院，抗戰時到昆明擔任飛虎隊顧問，抗戰勝利後始赴泰定居，先後任曼谷華文報「華僑日報」、「暹羅日報」、「世界日報」記者、編輯，凡 18 載。後轉入泰國盤谷銀行任職，1984 年起，擔任民間學術團體「泰國研究學會」會長，致力於中泰學術的交流工作。⁵由這樣一位第一代遷民（或華僑）、知識份子、華文報記者背景的華人，在泰國居住 40 餘年之後，提出大家耳熟能詳的泰國華人社會並不存在的觀點，這說明了泰國華社的特殊

性及華人自我認同的轉折。

泰國華社的特殊性，在於華社與泰國這個大社會之間缺乏明顯的邊界線。自古以來，泰國社會一直開放予華人加入，而且受到傳統「薩迪納」制（封建制度下的人身依附關係）的影響，泰國王室一直主動引進華人，為其從事財政、商貿以及農耕之外的勞動工作，包括早期的王室貿易、包稅制度、專賣制度甚至區域商貿活動，大都交由華人經營。因此，到了 19 世紀中葉以後，整個泰國社會的中間階層，尤其是商人階級，幾乎成為全由華人所填充、壟斷的局面，而在泰國經濟生活中，留給當地人民的，只有粗重的農耕工作而已。⁶而且，在「皇恩庇蔭」之下，華人經由勞動工人變成小商人，小商人逐漸致富成為大商人，進而晉昇為貴族統治階級的例子比比皆是，泰國王室亦樂於以授官封爵的方式換取華人上層階級對其忠誠。⁷因此，長期以來的自然同化，使華社與泰國社會之間並沒有明確的區隔線存在，也就是江文所強調的，沒有一個與泰人相隔絕的華人社會。

再者，則是華人自我認同問題。長期以來，泰國華人在面臨身份認同時，常因敏感尷尬而持不表態或都表態的態度，例如對中泰兩國的國慶，甚至海峽兩岸的國慶，他們或採取漠不關心的態度，或是都加以慶祝，這種態度就是王賡武先生所提出的「東南亞華人三大類論」中的乙類華人，他們給人的印像是機會主義、缺乏政治忠誠、騎牆和左右逢源。⁸但這種反應是泰國華人無可奈

² 同上註，頁 25。

³ 王偉民著，「論泰國華僑社會實質性存在 — 與江白潮先生商榷」，*東南亞研究*，1990 年 4 期，暨南大學東南亞研究所，廣州，1990 年 12 月），頁 45-51。

⁴ 黃綺文著，「論泰國「華人社區」及其演變」，*東南亞*，1991 年 3 期（1991 年 9 月），頁 42-47。

⁵ 斌全著，「江白潮：泰國知名華人學者」，*東南亞研究*，1993 年 5-6 期，頁 88。

⁶ G. William Skinner, *Chinese Society in Thailand: An Analytical History*. : Cornell University Press, Ithaca 1957, p. 118.

⁷ Mary F. Somers Heidhues 著，李恩涵譯，「東南亞華人的種族同化問題」，*海外華人研究*，第 1 期，中華民國海外華人研究學會，台北，民國 78 年 6 月，頁 250。

⁸ 王賡武，「政治意義上的華人 — 他們對締造東南亞現代史的貢獻」，

232 邁向 21 世紀海外華人市民社會之變遷與發展

何的選擇，是其生存之道。也因為如此依違兩端，使華人喪失了自我認同的主導權，這種情形就如同外省老兵在海峽兩岸的處境一斑，他們的身份是由各方勢力集團來決定。而泰國華人究竟是誰？是「華僑」？「華人」？「泰華」？還是「泰人」？他們的身份經常是由外人替他們加上的。就如江文中認為「華僑社會」或「華人社會」是由在泰國的西方人所「發明」的，而「發明」的目的就是為煽動泰國政府反華、排華，「華人在泰國社會中另有社會，意圖在他人之國建立國中之國」；而過去中國官方或學者之所以樂於傾聽或應用，因為這名詞隱含著中國文化的優越感，「華僑不忘本源，能在其他國家社會中另立一個華人社會。」⁹江文的發表，其時代意義在於在邁入 21 世紀的前夕，泰國華人開始產生自覺意識，認為他們應該主導自己的自我認同，而不是再由外人來告訴世人他們是什麼身份。

因此，江文的意義就在於它是泰國「華族」族群意識的重構¹⁰。20 世紀之後，泰國華人族群一直被中、泰兩個國家試圖去建構他們的集體記憶與族群認同。換言之，也就是兩個國家分別希望將乙類華人吸納進甲類華人（主要關心中國的國家政治及其國際後果）或丙類華人（被牽入土著統治集團）之中。經過一個世紀的角逐，在 1955 年中共宣布不承認雙重國籍，鼓勵當地華人加入當地國籍，並效忠當地政府，及 1980 年代之後台灣政治氣候的改變，中國的影響力逐漸退出華社。江文的出現，代表著泰國華人主體

不希望中國的影響力再次介入泰國華社而再次造成華人族群認同上的困惑。誠如江氏在說明其不贊同使用「華僑社會」等名詞來稱呼泰國華族的理由第一條即謂：「因為那很容易導致人們發生誤會，誤認為在泰國社會中還有一個屬於華人族群的社會存在，與泰國社會分離、對立，成為大社會中的小社會，說得不好聽或更嚴重點，就是所謂形成國中之國了。」¹¹其次，江氏在文中強調華族是泰國社會組成的一部分，華族與泰族關係密不可分，華族在泰國蕃衍的後代子孫都是「泰人」，華族散居泰國各地，與泰人和睦相處，不分彼此，江氏甚至認為華團（華僑社團）、華俗都是泰國多元民族社會中的特色，是泰國社會的細胞，構成泰國社會整體的一部分。而華校並非華僑社會的象徵，只是因應華語流行而設立傳授華語的場所而已¹²。總而言之，江文論點的出現，是泰國華人在調整或合理化當前華族的角色地位時，藉由選擇、強化對其有利的集體記憶，或遺忘一些對其不利的歷史，來達到完全融入泰國社會的目的。也就是說，藉由不承認有華僑社會的存在，來凸顯泰華「共同體」的意涵。

因此，江文在世紀末出現，代表著泰國華族希望藉由根本否定華僑社會的存在，擺脫 20 世紀民族主義的紛擾，也就是民族與國家之間的糾葛，而以一種新的形態，即多元社會中少數民族 — 華族的身份，迎接新世紀的到來。

二、20 世紀華社發展的特徵

回顧 20 世紀泰國華社的最大特徵，可以總結為「多重認同」的發展。華社既是中華文化的海外延伸，也是泰國社會的一

王廣武，中國與海外華人，商務印書館，香港，1994 年 1 月，頁 158。

⁹ [泰]江白潮著，「論泰國華僑社會非實際存在」，東南亞，1990 年 1 期，頁 28。

¹⁰ 有關族群集體記憶的建構或結構性的健忘，請參考王明珂著，華夏邊緣：歷史記憶與族群認同，允晨文化公司，台北，民國 86 年，頁 41-62。

¹¹ 江文，頁 25。

¹² 同上註，頁 26-27。

部分。

首先，泰國華社的族群結構即是二元結構。誠如王廣武先生所認為的東南亞華人社會，儘管表面上看來十分明顯是一個獨特的、內聚的社會，但事實上它從來就沒有凝聚成為一個單一的社會，¹³ 這個觀點在泰國華社尤其明顯，在人口結構上，20 世紀初的華人社會，即存在著三類的華人，「華僑」（在中國出生并到泰國定居，但仍持有中國身份證件者）、「泰籍華人」（華僑的子女，依泰國國籍法規定，自動取得泰籍，但在戶籍及身份證件的種族別上仍註明為華族；另一種即華僑歸化改籍者，但這類人數並不多，自 1945-1979 年華僑改籍獲准者不到 1 萬人¹⁴），「華裔」（或稱「有中國血統的泰人」，泰籍華人的子孫，在國籍上是泰籍，種族別上亦列明為泰族）。華僑無可置疑的中國特質最為濃厚，華裔則大部分都已融入泰國社會之中，而泰籍華人居於其中，兩者兼而有之。若從國籍的規定來判別泰國華人社會性質，則可以說純然的「華僑社會」從未在泰國出現過，因自 20 世紀開始，「華僑」在華人社會中一直居於少數群體，Skinner 的研究指出，在 1900 年時，中國出生的華僑與僑生華人的比例即 36.5%：63.5%，¹⁵ 華僑僅佔華人主體的 1/3 強。雖然在 20 世紀前半葉，華人大量移入泰國，但華僑的比例一直未曾超過 45%，¹⁶ 1950 年中共閉關鎖國後，在不再有新移民移入及華僑人口大量凋零的情況下，華僑人數更

¹³ 王廣武著，前引文，頁 156。

¹⁴ 江白潮著，二十世紀泰國華僑人口初探，[曼谷]盤谷銀行經濟參考資料，1992 年 4 月 30 日，頁 28。

¹⁵ G. William Skinner, *Chinese Society in Thailand: An Analytical History*. p. 79.

¹⁶ 同上註，頁 183。

逐年減少，到 1988 年僅餘 25 萬人，¹⁷ 與估計有近千萬的華人人人口相較，¹⁸ 其比例已無足輕重矣。因此，如果將完全泰化的華裔排除於華社的範圍之外，20 世紀的泰國華社人口結構主要是由華僑與泰籍華人共同組成，泰籍華人一直扮演著重要的角色，而且隨著時代的推移，其角色愈來愈重要。

因此，在 20 世紀華社的活動中，一直存在著華僑與泰籍華人共治的局面。以中華總商會的成立而言，最初的 4 位發起人：高學修、陳倫魁、伍佐南、廖葆珊，其中高、陳、伍都是第二代華人，其先人都已在泰國發跡，三人中除高氏是在中國出生，陳、伍二氏都在泰國出生，4 人中只有廖葆珊是在中國出生移居泰國的華僑。在這種背景下，使 20 世紀的華社活動，一開始即不是單向的面向中國，而是對當地有更多的關注。

另一重要的影響因素是泰國政府的角色問題。與其他東南亞國家不同的是，泰國一直是一個獨立自主的國家，不曾為西方國家殖民，因此，泰國華僑一直是接受並習慣於土著民族的統治，泰國政府與華僑間統治者與被統治者的關係也一直未曾改變過。在此情況下，20 世紀初雖因中國民族主義的興起，使海外華人中國意識大為昂揚，但相對的，也受到泰國民族主義政策的強力制約，加上前述以泰籍華人為主體的華社人口，在為表達對泰國國家的忠誠，及對法律秩序的遵守下，使華社在各方面表現出雙重認同的特性。舉例而言，每逢中國節慶，華社最高領導機構中華總商會會要求華僑在懸掛中國國旗時，須依「暹國旗幟條例」的規定，同時升掛暹國國旗，暹國國旗須完整無污缺，其闊度不得小於中

¹⁷ [泰]江白潮著，「對泰國華僑華人現狀的探討」，東南亞，1991 年 2 期，1991 年 6 月，頁 29。

¹⁸ 1986 年台灣出版的華僑經濟年鑒估計超過 500 萬，江白潮則估計超過 1000

國國旗，並須與中國國旗同等高度，而屆泰國節慶時，中華總商會亦同樣要求華僑懸掛兩國國旗以誌慶。¹⁹即以傳授中華文化為目的的華校而言，也是受到泰國「私立學校條例」的層層節制，對校長的任命、教師的資格、教材的選擇、中泰文的授課時數等等，都受到泰國政府嚴格的管制，使華校名存實亡。²⁰而即使是華社舉辦的課外活動，也必須同時有平衡的作法，如 1931 年中華總商會舉辦華校國語演講比賽的同時，亦舉辦了泰語演講比賽；²¹1930 年代舉辦華校雙十國慶聯合運動大會，亦於泰國的慶憲紀念會中舉行化裝遊行。²²總之，在當地土著政權的制約下，20 世紀以來華社的活動特色，除表達對中國的認同外，在相當程度上亦表現出參與泰國社會的意願。

而 20 世紀另一個特色即在於華社除參與中國和僑社本身事務外，它更積極的「回饋」於泰國社會。誠如前述泰國華人社會體系之特殊性，泰國是一個開放性的社會，長久以來一直源源不絕的吸納華人進入而社會體系，尤其是華人社會地位的晉升與執政者的「庇蔭」有密切的關係。這種開放的社會體系及華人階層的

萬人；同上註，頁 28。

¹⁹ 1930 年代之後，每逢須懸掛國旗之節慶，中華總商會都會在華文報刊登廣告，通告華僑懸掛國旗，其廣告式樣可見中國報(曼谷)，民國 27 年 10 月 7 日，3 版。

²⁰ Supang Chantavanich and Somkiat Sikharaksakul, "Preservation of Ethnic Identity and Acculturation: the Case Study of a Hainanese School in Bangkok", 載東南亞華人教育論文集，國立屏東師範學院，屏東，民國 84 年 7 月，頁 511-528。

²¹ 泰國中華總商會編，泰國中華總商會成立八十五週年暨新大廈落成揭幕紀念特刊，編者刊，曼谷，1995 年 7 月，頁 108。

²² 吳繼岳著，六十年海外見聞錄，南粵出版社，香港，1983 年 12 月，頁 101、103。

晉升模式，形成華人與政權的依附關係。這種依附關係，進一步促使華社對泰國統治者或泰國社會作積極的「回饋」報效。在泰國君主專制時期，這種回饋主要以王室為對象，例如在 19 世紀末，由當時的華人領袖陳天華（華民政務司，爵名披耶初律另差色提，受五世皇冊封為政務顧問官）倡議，由華民政務司官員、華商以及一般華人共同捐資在挽巴茵皇宮內建造一座威合針倫殿（中文名為天明殿）獻給五世皇，該殿完全仿照中國的金鑾殿形式建造，是現今泰國境內最精美的中國式建築藝術品。²³自此之後，華人即常報效於泰國當局和社會。在 1939 年底，泰、法因越南事件緊張之際，中華總商會為表達華僑「愛護泰國」之意，還特別響應泰國國防部的呼籲，向僑胞募款購買輕重機槍 12 挺獻給政府，而在國防部演劇募款席間，華僑亦當場贊助 1 萬銖泰幣。²⁴1932 年泰國實施君主立憲的內閣制之後，在政黨菁英統治者推動極端民族主義，尤其是經濟民族主義，掀起一般泰人排華情緒時，華人除迅速將自身的華僑經濟轉型成為泰國民族經濟外，²⁵這種依附關係更形成了以華人出資本、技術，泰政府政要提供保護、特權的官僚

²³ 素拍叻·叻帕匿軍著，「曼谷王朝時期部分泰國華裔顯貴家族」，載泰國及潮汕原籍的潮州人：第二時期，汕頭港（佛曆 2403-2492 年或公元 1860-1949 年），朱拉隆功大學亞洲研究所中國研究中心，曼谷，1997 年，頁 220-221。三良·堪他差瓦那著，「天明殿 — 威哈珍輪宮殿」，載王偉民編譯，泰國華人面面觀，雲南大學出版社昆明，1993 年 12 月，頁 1-6。

²⁴ 中原報(曼谷)，民國 28 年 9 月 12 日，6 版；29 年 3 月 25 日，6 版。

²⁵ 尤於泰國國籍法採出生死主義，在泰出生的華僑子女自動取得泰籍，故在泰國政府限制外僑經濟時，如 1942-60 年三次的「保留泰人職業條例」、1956 年的「扶助泰人職業條例」及 1972 年的「管制外僑職業條例」，華僑如將產業轉移到泰籍子女名下，其所受的衝擊實屬有限。

資本經濟，使華人經濟與泰國菁英統治者緊密的結合。²⁶除了上層的結合外，為增進中泰民間的親善，華人的回饋更普及於泰國一般社會，例如 19 世紀末，華僑即開始對泰國第一家西式醫院詩里叻醫院的興建進行捐輸，²⁷1987 年，該醫院 100 週年紀念，中華總商會再贊助該醫院 1 萬銖興建紀念大廈，²⁸前後輝映，代表泰國華人百年來對泰國社會福利事業的贊助。除此之外，1904 年華僑成立的天華醫院及 1910 年的報德善堂，成立之初雖是以服務僑眾為宗旨，但不久即廣被於泰國人民大眾。尤其是報德善堂及其轄下之華僑醫院，自 1936 年改組正式成為一慈善機構之後，歷年來對泰國社會大眾從事救災恤難、贈醫施藥等救生恤死工作，活人無數，僅以賑濟泰國最常見的火災災民而言，根據不完整的歷年報告統計，1958-1967 年、1972-1989 年及 1994 年等年份，報德善堂共賑濟災區 2,504 個，受賑災戶 71,179 戶，領賑災民 372,377 人，發放賑款總數 44,702,267 銖，²⁹成為泰國華社規模最大的慈善團體。這種由依附關係而產生的對泰國的回饋報效，成為華社參與泰國社會活動獨特的表達方式。

總而言之，在泰國接納華人進入其社會體系的歷史條件下，華社與泰國社會之間自始即不是相互隔絕，而是一種流動的狀態，更明確的說法，應是華人一直流入、填補泰國社會中中間階層的部分，形成華社與泰國中間社會階層二而為一的情況。在這種情

²⁶ 有關華人經濟與官僚資本結合情情，請參考龐新竹著，*泰國華人經濟之研究*，文化大學民族與華僑研究所碩士論文，台北，民國 68 年 7 月，頁 117-123。

²⁷ 素拍叻·叻帕匿軍著，前引書，頁 221。

²⁸ 泰國中華總商會成立八十五週年暨新大廈落成揭幕紀念特刊，頁 114。

²⁹ 林悟殊著，*泰國大峰祖師崇拜與華僑報德善堂研究*，淑馨出版社，台北，1996 年 6 月，頁 110、156。

況下，當華人，尤其是華裔以泰人的身分出現於泰國社會上時，我們很難界定他們的活動是屬於華社的活動，例如 1991 年時的察猜內閣，其 44 位閣員中有一半以上都具有華人血統，³⁰而且不少人還保有中文姓氏，但我們不能說他是華人內閣；而在社會上頗具地位的國際獅子會泰國分會，在 6 個區 45 個支會 1 萬 2 千餘會員中，大部分也都是華人，但他們大多以泰文姓名登記或出現，我們也不能將它視為華社的活動，這種情形在 20 世紀的泰國比比皆是。因此，探討華社的變遷與發展，借由觀查仍保持中華文化特質的華人社團的變化入手，似乎是較為可行之道。

三、20 世紀華人社團的演變

華人社團是海外華社的重要指標，從社團的演變及其活動內涵，頗能反應華社的變化。泰國華人社團最初是以秘密會社及寺廟的形態出現於華社之中，但誠如人類學家 M. Freedman 在論及海外華人社團時曾指出，華人社團在社會發展到某種複雜程度時，會開始出現發散式的分裂現象，從功能未分化的某一個或少數幾個社團演變成許多功能特殊化的團體。³¹20 世紀初的泰國華社，即面臨著社會演進的複雜化而開始分化，出現諸如中華總商會（1910 年）、中華會所（1907 年）、報德善堂（1910 年）及同鄉會、各類同業公會等功能性社團。至於各類社團的發展情況如

³⁰ [泰]江白潮著，「對泰國華僑華人現狀的探討」，*東南亞*，1991 年 2 期（1991 年 6 月），頁 33。

³¹ M. Freedman, "Immigrants and Associations: Chinese in Nineteenth Century Singapore" *Comparative Study in Society and History* 3 (1), pp. 47-48. 轉引自謝劍著，「試論戰前新加坡華人志願社團的發展模式及其意義」，載鄭赤琰、吳倫霓霞編，*兩次世界大戰期間在亞洲之海外華人*，香港中文大學，香港，1989 年，頁 60。

240 邁向 21 世紀海外華人市民社會之變遷與發展

何，筆者根據 1960 年郭迪乾等編輯的「泰國華僑社團史集」中所收錄的 151 家社團做一統計，得出結果如下：

社團類別	— 1911	1912-39	1940-44	1945-60	小計
一般性社團	0	1	0	6	7
血緣性社團	0	2	0	5	7
地緣性社團	4	7	0	12	23
業緣性社團	1	9	0	19	29
文緣性社團	1	15	0	32	48
善緣性社團	5	10	1	16	32
政治性社團	1	0	0	2	3
聯誼性社團	0	0	0	2	2
小計	12	44	1	94	151

資料來源：郭迪乾、雲昌潮、林謙編，泰國華僑社團史集，中興文化出版社，曼谷，1960 年。

說明：(1) 一般性社團泛指屬性不十分明確的社團，如華僑協會、華僑公會等。

(2) 文緣性社團包括 47 個學校，1 個校友會。

(3) 善緣性社團包括 10 個宗教性社團及 22 個慈善性社團。

「泰國華僑社團史集」所收錄的社團名單，雖然不是當時所有的華人社團，但從各類社團成立先後的情況及數量，大致可以了解社團的發展情形。首先，在 1911 年以前所成立的 12 個社團中，地緣性及善緣性社團即佔了 9 個，顯示在 20 世紀之初，是由同鄉會的地緣組織逐漸取代秘密會社同鄉互助的功能，而由善緣組織的宗教慈善團體也從純粹的寺廟中分化出來。其次，就數量而言，華人社團明顯的是在民國成立之後開始增多，尤其是戰後，社團如雨後春筍般紛紛出現，它顯示 20 世紀之後，華社規模的擴大和結構的複雜化，而藉由這許多社團的出現，華社的架構也逐漸建

立起來。第三，就華人社團種類而言，除了以華校為主的文緣性社團外，華社社團是以善緣性的慈善機構、業緣性的同業公會及地緣性的同鄉會為主要的社會團體，顯示出在 1960 年代的華社活動，仍以慈善互助、同業合作及方言群結合為主要的內涵。政治性社團的稀少，反應了當時華社對政治的禁忌與冷漠。而聯誼性社團則是戰後才出現的新興社團，惟數量仍不多，屬起步階段。這種組合模式，顯示了到 1960 年代，華人仍固守著傳統派系劃分的藩籬。

除了數量的變化外，1960 年前華人社團的發展也存在著兩點特色，第一，20 世紀前半葉華人社團發展之初，雖如 Freedman 所言，呈現一種散發式的增生，但與其理論不同的是，華人社團的發展方式不是向下繁衍的方式，而是類似灌木式的蔓生，各社團間彼此沒有關聯，不相統屬，以潮州會館為例，潮州會館成立甚晚，後為其所轄的培英學校、潮州山莊及老本頭公古廟，三者成立時間都比潮州會館來得早；而潮州會館與其他潮州十屬同鄉會亦沒有從屬關係，潮安同鄉會成立的年代亦較潮州會館早，十屬同鄉會也都有自己的館址。³²這種分立的發展趨勢，足見泰國華社結構的鬆散，直至 1960 年還沒有產生幅射式的整合。第二，華人社團是華社存在的特徵之一，如「中華總商會」，明白的標示出這是華人族群的社團，不同於泰國的「暹羅商會」。但泰國的華人社團有一特殊的現象，即華人的同業公會，如火礮公會、火鋸公會等，絕大部分都是泰國該業的公會，兩者二合一，這一方面反應華人商業在泰國經濟領域中的優勢，另一方面亦代表著華社是泰國社會中的一環，不是自立於泰國社會之外的團體。

³² 泰國潮州會館成立四十五周年紀念特刊，潮屬各縣同鄉會簡史，潮州會館，曼谷，1983 年，頁 1-62。

1960 年之後，由於自 1950 年中國停止移民輸出後，華社不再有新移民血輪的加入，加上社會經濟的變遷，對華社產生劇烈的衝擊，為因應時代的轉變，華人社團亦發生結構性的變化。這種變化首先反應在華人社團的大幅增加，據泰國官方有關統計，時至 1975 年，華人所成立的合法社團已達 2 千餘單位，³³而筆者曾調閱 1992 年 1—8 月份泰國世界日報，在 8 個月內見諸報刊的華人社團即達 889 個單位，³⁴與 1960 年代泰國華僑社團史集相比較，除整體數量大幅增加外，在各類別上增加的幅度亦大異其趣。除少了一般性社團，而多了基金會此一新興社團外，各類社團增加情形如下：

社團類別	1960 年	1992 年
一般性社團	7	
血緣性社團	7	217
地緣性社團	23	145
業緣性社團	29	39
文緣性社團	48	107
善緣性社團	32	279
政治性社團	3	6
聯誼性社團	2	93
基金會		3
小計	151	889

由各類別的增加情形分析，則可發現其中聯誼性社團、血緣性社團增加幅度最大，分別達到 46.5 及 31 倍之多，其次是善緣性

及地緣性社團，分別增加了 8.7 及 6.3 倍，而文緣性、政治性及業緣性社團成長幅度最小（2.2、2、1.3 倍），從各類別增加的幅度的不同，可以發現華社發展趨勢的變化情形。無論如何，社團數量的大幅增加，顯示華社並未因移民的中止而萎縮，反而因轉型而生氣蓬勃。

除數量的增加外，20 世紀下半葉華社亦出現若干新的發展趨勢。其特徵而下：

(1) 散發式的向下衍生：此時期的華人社團，始明顯的出現向下衍生的次級團體。最常見的次級團體是地緣性社團各屬會館在內地所成立的分會，如泰國客屬總會即發展出 18 個地方客屬會館、辦事處、聯誼會等單位；³⁵較特殊的是血緣性社團中，除一般各姓氏宗親會（151 個）外，由於在泰族親的繁衍，華社開始出現帶地緣性的血緣團體，如潮陽洋內鄉楊氏家族會，旅泰潮陽簡樸李氏同鄉會等，這類地緣性的血緣團體，在 8 個月的報刊中即出現有 66 個之多，頗有將華南大宗族的遺緒在泰國重新建立的意味，但這類團體已沒有大宗族制度的社會經濟功能，而是傾向於族親間的聯繫、交誼，這是泰國華社特有的現象。

(2) 幅射式的整合：除了散發式的衍生外，華社更為重要的演變是開始展開幅射式的整合。1960 年代之後，各類華社開始有系統的聯繫與整合，使華社的結構更緊密與層次分明。1964 年初，泰國潮州會館開始與潮屬十縣同鄉會首長作常月聚餐聯誼，每月舉行一次，在聚會中對於潮屬公益事務、華社事務，交換意

³³ 佛丕府萍樂明典善壇樂然台揭幕紀念特刊，明典善壇，佛丕，泰國，1985 年 11 月，頁 174-215。轉見於王偉民著，「論泰國華僑社會實質性存在——與江白潮先生商榷」，東南亞研究，1990 年 4 期，頁 49。

³⁴ 請參考李道綽著，「泰國華人社團及其文化活動」，東南亞華人社團及其文化活動之研究，中央研究院近代史研究所，民國 83 年 6 月 30 日，

未出版，頁 220-221。

³⁵ 泰國客屬總會暨內地客屬會館通訊錄，客總第卅三屆宣傳委員會編印，曼谷，1991 年。

244 邁向 21 世紀海外華人民社之變遷與發展

見，進而採取一致的步驟，對華社的團結合作，起了重要作用。³⁶此一首長常月聚餐聯誼模式，起了良好的示範作用，次年（1965 年）8 月，華社八屬會館起而效尤，亦舉行首長常月聯歡餐會，³⁷將華社地緣組織連成一氣，完成整合。除地緣社團的聯結外，其他各類型社團亦開始進行整合，各宗親會聯結成為「泰華各姓氏宗親總會」（簡稱「宗聯」），成為血緣團體的最高指導機構；在宗教團體方面，散布在各地的 57 個德教「紫閣」（德教各團體皆以紫*閣命名，如紫真閣）組成「泰國德教慈善總會」；「蓬萊*道閣」（如「蓬萊四道閣」等 16 個）組成「泰國蓬聯總會」；各地佛教「明*善堂」（如明月善堂等）聯合組成「佛教眾明慈善聯誼會」（簡稱「明聯」）。而慈善機構亦在華僑報德善堂的領導下，聯合組成「華僑報德善堂暨各僑團報社聯合救災機構」，統一各團體的救災事務。除了同類社團組合外，在一些地域，各類型的社團亦開始組成聯合機構，如「佛丕七僑團聯合機構」、「泰南十四府聯合救災機構」等，形成區域間的整合。綜言之，在即將邁入 21 世紀的前夕，華社各社團間的縱向及橫向聯繫，構成了華社綿密的網絡，以因應時代的變遷。

（3）由互助性社團到服務、聯誼性社團：就 1992 年數字而言，數量最多的社團當屬善緣性及血緣性團體。在 1960 年代之後，隨著經濟的發展，華人財富的累積與社會階級的提升，此時的華人社會，普遍已擺脫謀求生存的貧困階段，進入較為富裕的社會。因此，此時的善緣團體，無論宗教性或慈善性社團，大都從事於

對泰國社會貧苦大眾的救濟，或是對水、旱、火災災民的急難救助，華人間彼此互助的功能逐漸淡化，轉而回饋於泰國整體社會（詳下文）。而血緣團體的宗親會，則普遍設有獎助學金制度，以獎勵後進。此外，參與宗親會者，大多是想藉由這種虛擬的親屬關係，來強化其人際關係的網絡。總之，此時華人社團的功能，與 20 世紀前半葉以我群互助為主要特色者已有所不同，服務、聯誼的色彩愈來愈明顯。這方面也可以從聯誼性團體增加的幅度最大，反應出華社的發展趨勢。而在聯誼團體方面，除一般性的聯誼會，如華僑婦女聯合會等之外，重要的華人社區亦開始出現社區型的聯誼會，如泰京三聘聯誼社、泰京孔堤聯誼會等；表現出新興的社區意識。此外，在商業區，亦出現如「是隆午餐聯誼會」（按：是隆路是曼谷最著名的金融中心），定期舉辦演講餐會，是中產階級特質濃厚的社團。

由上可知，就社團的數量與類別的演變而言，20 世紀的泰國華社，藉由社團散發式與幅射式的交互作用，已由初期的散漫無組織，發展到具有相當的廣度與深度，這種聯繫網，維繫著泰國華社的存在與發展。另一方面，由類型數量比重的轉移，亦可看出泰國華社已由移民社會逐漸轉型成為土著社會。

四、當前華社活動分析

若由數量上看，泰國華社似乎呈現出蓬勃發展的跡像。若由其活動的內容分析，當更能體現在即將邁入 21 世紀泰國華社的內涵，及其所面臨的挑戰與契機。

根據筆者翻閱 1998 年一整年的泰國世界日報中所報導的華社消息（星期 1-5 有三個版面的華社消息，星期 6 有二版，星期天則沒有華社版面），華社的活動大致可分內部與對外兩大部分。在內部的活動方面，各類社團及其活動類型約可得如下的結果：

³⁶ 泰國潮州會館成立十五周年紀念特刊，泰國潮州會館，曼谷，1983 年 6 月，頁 205。

³⁷ 同上註，頁 212。1983 年 1 月，廣西會館申請參加餐會，經討論通過而成為九屬會館首長常月聯歡餐會。

	地緣團體	業緣團體	血緣團體	善緣團體	文緣團體	聯誼團體	小計
聯誼聯歡	28	9	38	9	34	8	126
賑濟救災	3	1	2	48	2	0	56
獎助學金	50	2	35	10	7	2	106
宗教活動	1	0	2	73	2	0	78
祭祖	6	0	33	4	0	0	43
敬老	4	0	2	12	2	3	23
文化活動	8	1	0	0	7	8	24
接待訪客	17	16	8	5	8	0	54
小計	117	29	120	161	62	21	510

資料來源：世界日報（泰國），1988 年 1-12 月。

- 說明：1. 對於社團例行事務，如新舊任理事長交接、送往迎來、僑領訃訊、子女畢業等新聞皆不收錄。
 2. 宗教活動包括遊神賽會、修醮法事、普渡、盂蘭勝會等。
 3. 文化活動包括舉辦討論會、座談會、演講等。
 4. 接待訪客多以大陸參訪團為主。

在上表中，若以各類社團的活動情形分析，則有一共通的特性，即每一類社團的活動內容大致依其社團性質而出現明顯的分工狀況，例如在地緣團體的活動中，頒發獎學金幾乎佔去其活動一半的比例，其次則為聯歡活動；而業緣團體則以接待外賓訪客的次數較多；在血緣團體方面，則聯誼、頒發獎學金及祭祖三者不分軒輊，凸顯了宗親會的本質；至於善緣團體的活動則集中在宗教活動和救濟事業上；文緣團體則多集中於聯誼活動上；至於聯誼團體則報導不多，在所見的活動項目仍以聯誼與文化性為主。其次，以活動數量而言，則以善緣團體及血緣團體最多，這一方面與此兩類團體的數量最多有關，另一方面則涉及到民俗節慶，如清明、中元等宗教性節日，使兩者在數量上佔有優勢。

在活動的性質上，泰國華社活動，長期以來形成一定的時序性，每年元月到三月，是各社團春節聯歡的時節，四月清明，是祭祖、修醮法事的時令，五到七月是社團改選交接，八月是中元盂蘭勝會，九月中秋聯歡，九到十二月組團參訪、旅遊。這種情況顯示，華社內部的活動，與中國的節慶文化有相當程度的關連。而在活動的項目中，祭祖與宗教活動，是典型的中國民俗文化在海外的延續。華南人民，尤其是潮州人宗教崇拜之風特盛，這種風氣延續到泰國華社，加上泰國是一佛教國度，使得宗教崇拜風氣至今不墜，且甚至有愈發興盛的趨勢，在內地一些地方，迎神廟會活動有的持續 5 天，有的 7 天，甚至有到 15 天之久的。而獎學金的頒發與聯誼活動，則多少與中華文化的維護有關，由統計表中可知，獎學金的頒發，主要是以地緣與血緣團體為主，兩者合佔總數 80%，一些較著名的會館、同鄉會和人數較多的宗親會，大多設有獎學金，以鼓勵、獎掖會員子弟，如潮安同鄉會即設有「海濱鄒魯」獎（「海濱鄒魯」係喻潮州文風鼎盛）。而聯誼活動則多在春節、中秋等中國節慶舉辦，這些都反映了中華民俗文化的意含。而在接待訪客的活動上，大多是接待大陸考察團的來訪，近年來，由於大陸經濟的成長，來訪的大陸考察團絡繹於途，在調查表中雖有 54 筆記錄，但實際數字遠遠不只如此，根據中華總商會 1994 年會務報告稱，一年間即有 164 個大陸團體或代表到會拜訪，而台灣到訪者只有 2 個，一為我國駐泰國經濟貿易辦事處代表，一為台灣南鯤鯓代天府管理委員會。³⁸與中國大陸的重新建立聯繫與交流，勢必會影響到華社對中華文化的維繫與發展。總而言之，這些活動的舉辦，帶有一定的保存和延續華社中華文化

³⁸ 泰國中華總商會成立八十五週年暨新大廈落成揭幕紀念特刊，頁 115-121。

特質的意義。

在慈善活動方面，敬老與賑濟救災兩者之間，有一明顯的區隔，敬老主要是探訪慰問在華僑養老院中的老華人，而賑濟救災主要對象則是泰國一般社會大眾，由兩者的比例即可知，華社的慈善活動主要是以對外在整體的泰國社會為主，而在 1998 年元月，華僑報德善堂暨各僑團報社聯合救災機構公布了 1997 年一整年的工作報告，其中救濟火災計 146 次，災民人數 9641 人，賑款 3,856,400 元；發放賑品 92 次，受惠人數 8372 人；災禍罹難者撫恤金 21 次，128 人，金額 640,000 元，救濟風、水災金額 7,721,336.50 元，其他 17,000 元，總計金額達 12,234,736.50 元。³⁹由此可知，以慈善救濟方式回饋於泰國整體社會，仍是華社參與泰國社會的主要模式。

至於文化活動，包括舉辦討論會、座談會、演講等，則是近年來華社新興的活動，數量雖然不多，但頗具開創華社新面貌，例如中華婦聯泰國分會主動邀請國會議員樂達婉女士蒞臨年會以「泰國婦女地位與女權運動現況」為主題的專題演講，討論社會上的雛妓問題。⁴⁰而佛丕僑團亦提撥基金會利息，於叻察博大學內舉辦預防麻醉毒品氾濫的培訓班，⁴¹展現華社對泰國社會的關懷面，已突破傳統賑濟救災的模式，而擴大到實際的社會問題。

另一方面，對於獎學金的發放，雖仍以華人子弟為對象，但範圍則已經不限於華校，而擴及於泰國體制內的各級學校，尤其是對高等教育的鼓勵。以潮安同鄉會的「海濱鄒魯」獎為例，獲獎者包括博士 6 位，碩士 64 位、學士 104 位。有趣的是，在 174 位

³⁹ 世界日報（泰國），1998 年元月 27 日，4 版。

⁴⁰ 世界日報（泰國），1998 年 2 月 24 日，20 版。

⁴¹ 世界日報（泰國），1998 年 7 月 15 日，22 版。

當中，有 37 位得獎者是中姓泰名，如吳那哇叻、陳律差納等，也就是已經沒有中文名字，1 位是完全沒有中式姓名，只用泰式名字。⁴²這意味著，華社獎學金的頒發，已不再是鼓勵對中華文化的維繫與發揚，而是培育泰國社會中的菁英人材。

從數量上分析，則可發現聯誼活動是近年來華社最主要的活動方式，而且各個類別的社團都有這類的聯誼活動。聯誼者，著重於人際關係的交流與維持，這顯示出華人社團早已脫離移民社會中互助共濟的社團功能，也就是說，加入社團者，其目的已不再是仰賴社團成員的扶持，而是在成熟、穩定的社會中更積極的尋求人際網絡的建立。

在對外事務方面，1998 年的國內外情勢，有三件事正可反應華社對泰國、中國大陸及台灣三方的事務的態度，這三件分別是泰國金融危機下的「泰助泰」運動、8、9 月間大陸長江水災及 10 月份海峽兩岸的國慶事件。首先，自 1997 年 7 月間亞洲金融風暴，泰國首當其衝，幣值大跌，國家財政破產，政府當局於是呼籲全泰國人民一起拯救國家經濟，除提倡「吃素餐、用泰貨、國內旅遊、合力撙節」外，並成立「泰助泰」基金會，鼓勵民眾捐款救國。雖然在金融風暴席捲之下，華人經濟受創甚重，但運動一經發起，華社各社團、商號、個人仍踴躍捐輸，1998 年披露於報章的計有中華總商會、報德善堂、明聯、宗聯等 54 團體及數十個人、商號響應，籌得 5,651.2 萬銖，而在元月 16 日，該基金委員會公布民眾捐款僅達 2,050 萬銖，⁴³由數字的比較，即可知華社在泰國社會中所扮演的角色與功能。而華僑報德善堂亦分區分批到各地貧民區，展開濟貧、施濟飯盒、飲料等賑濟工作，若干商

⁴² 世界日報（泰國），1998 年 6 月 5 日，21 版。

⁴³ 世界日報（泰國），1998 年元月 16 日，2 版。

號則舉辦大平賣以籌集捐款。總之，這些舉動，是 20 世紀以來，華社對泰國政府一貫報效表忠的方式，藉以表達「泰助泰」的心意。其次，在 1998 年 8 月間，中國長江發生大水災，泰國各社團亦動員捐款賑災，總計籌得 3,860.44 銖，表達出民族之愛。這些獻金是公開的活動，披露於報刊，顯示至 20 世紀末，華人國家認同已不再是泰國政府的問題，也不再困擾著華人，泰國華人在國家與民族之間的關係已分得很清楚。

再者，對於海峽兩岸的問題，則充分表現於 10 月間兩岸國慶的慶祝問題上。在冷戰時期，由於泰國政府實行反共政策，不承認中共政權，僑團都是慶祝雙十國慶，立場隨泰國政府政策一面倒。到 1975 年中共與泰國建交後，各僑團為懸掛何方國旗，曾有一番激烈的爭辯，而形成了依立場傾向各自慶祝兩岸國慶的局面。1998 年的國慶，由於海峽兩岸的對峙僵局未能舒解，使中共對中華民國的打壓亦在泰國華社中發生。在雙十節前夕，傳聞曼谷多位僑領接到某方（應指中共大使館）負責人電話謂：「不要去參加 9 日和 10 日的雙十節慶典，以表示對中方的友善。」又說：「那是搞兩個中國的行為。」⁴⁴消息傳出後，華社議論紛紛，因為這是以前從未曾有過的事情。為此，潮州會館主席周鑑梅在參加九屬首長常月餐會時，特別指示：「九屬會館首長歷年來對海峽兩岸問題，一向採取超然態度，生意人不受政治干預和左右，海峽兩岸一視同仁，首長可自由參加兩岸舉辦的活動。」⁴⁵這是華社對兩岸問題持「超然態度」的表態，而報章評論則說得更清楚，認為泰國華人在法律上是泰籍人，受到泰國法律的保護，故應效忠泰

⁴⁴ 南鴻著，「海外華人慶祝兩岸國慶」，世界日報（泰國），1998 年 10 月 17 日，20 版。

⁴⁵ 世界日報（泰國），1998 年 10 月 12 日，4 版。

國，至於參加兩岸國慶日，乃是因為祖宗是中國人的民族感情，故兩岸的國慶日都分別參加。至於「兩個中國」的問題，一般人至今仍搞不清楚，也沒有一致的看法，但最重要的是，應該感謝泰國政府對華族的一視同仁，「我們已在此落地生根，自由平等的安居樂業，所以應該衷誠的效忠泰國，——同時，作為一個泰國的華族人民，因祖宗是來自中國，我們既愛泰國，又懷祖國，故希望兩岸能夠早日和平統一，成為一個富強而民主自由的中國。」⁴⁶由周鑑梅及報社評論中可以看出，華社以立足於泰國的角度，對兩岸分歧並沒有定見，僅希望能早日和平統一於自由民主之下，尤其是不希望兩岸將政治的干擾帶入到華社來，因為泰國華人已不再是海外華人（Overseas Chinese），而是泰國的華族了。

五、「華社」的省思與展望

20 世紀是海外華社蓬勃發展的世紀，世界各地華社因所在國的主、客觀環境不同而有不同的發展情況。泰國華人，由於長期以來一直接受土著民族的統治，並在一個開放性的社會體系中不斷融入泰國社會之中，使得 1960 年代美國知名學者 Skinner 在其泰國華人社會：歷史的分析一書中，認為泰國華人同化於當地社會和民族，不僅是歷史上普遍的現象，也是未來發展的必然趨勢。隨著時代即將邁入 21 世紀的今日，泰國華人雖被認為是東南亞華人中同化最成功的案例，但學者亦發現，華人同化的現象遠比 Skinner 意料的要慢得多，⁴⁷誠如本文指出的，1960 年代以後華人社團的大量增加，並保持著中華文化的民族特徵，亦顯示出泰國

⁴⁶ 南鴻著，前引文。

⁴⁷ 丘立本著，「同化論思潮的衰落及其原因」，華僑華人歷史研究，1988 年 2 期，1988 年 6 月，頁 7。

華社的強韌性。

泰國華社的強韌性主要由於華人對認同的柔軟度，也就是王賡武先生所強調的「多重認同」。事實上，泰國華人的多重認同甚至表現在對同一事務的「雙重認同」上，如美國學者 Coughlin 所指出的「雙重認同」，或是本文中所述的華社對中、泰兩國事務的態度。這種多重認同，是否如日本學者河部利夫所認為是「混融」而成「第三民族」，⁴⁸不得而知，但到 20 世紀末季，泰國華人確實正在形成「泰式的」華族。所謂的「泰式的」華族，以華人社團為例，在內部事務上仍維繫著若干的民族特徵，如對中國文化節慶的保存等，但在外形上，則融入了更多的泰國成份，包括社團活動中所使用的媒介語已不再是華語（普通話或方言），而是泰語，使華社能包容更大範圍的華裔人口。而在對泰國主體社會上，以財力物資回饋於泰國社會，一直是華社參與泰國社會活動的主要模式，近年來，若干華人社團的關懷面亦已擴大到泰國社會問題上，使華社的發展更貼近主流社會。

另一方面，泰國「華族」的形成與否，除華人的主觀意願外，泰國政府的態度更具關鍵性角色。近年來泰國政府逐漸放寬華文教育，並公開允許華社對中國事務的關心，更顯示出泰國華族意識的獲得認可。而在另一方面，中國大陸與華社的重新開放交流，政治上雖不再對泰國華族構成影響，但在文化上無疑會使華社中的中華文化特質獲得強化，而延續華族的民族特徵。因此，展望 21 世紀的泰國華社，這種多重認同的泰國華族，仍將是泰國華社發展的主流趨勢。

海外華人資訊網路建置成功因素探討

傅豐玲*

一、海外華人之重要與連繫

要談海外華人之資訊網路建置的重要性，其實我們應該先來談一談海外華人的重要性，及他們與政府之間互相所扮演的角色為何；才能再進一步去談資訊網路——這一世紀最熱門的資訊科技，可以如何讓彼此的角色扮演的更好或更有效率。

關於海外華人之定義，乃指居住在中國大陸及台灣以外的華人稱之；包括華僑（指居住國外但保留或取得中國國籍的中國移民及其後裔）及外籍華人（指具有居住國國籍的中國血統移民及其後裔）。¹當然有時我們習慣上並不如此嚴格的去分，只是通稱他們為華僑。

很多人，甚至僑委會的資訊網站上，談到華僑的重要性時，都會提到孫中山說的「華僑為革命之母」這句話。不可否認的，在孫中山奔走革命之時，海外華人出錢出力，甚至流血流汗，對民國成立貢獻極大。到今天，海外華人仍以其龐大的人數（1990 年前後約 3700 萬人），分佈區域的廣泛（分在世界五大洲的 136 個國家中），²是其他國家的海外僑民遠遠無法相比的。所以，站在政府或國內同胞的角度來看，服務這些「海外的同胞」，並將

* 本文作者現為國立政治大學資訊管理系副教授。

¹ 鮑思頓，毛信翔等，「當今海外華人的分佈」，中國人口科學，北京，1995，頁 9-15。

² 同上。

⁴⁸ 同上註，頁 4。